

۲۶ - ۲۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
۱۴۱۶۵  
فصلنامه علمی و ادبی شماره ۲



۳۲۱۹۵

بازدید شد  
۱۳۸۲

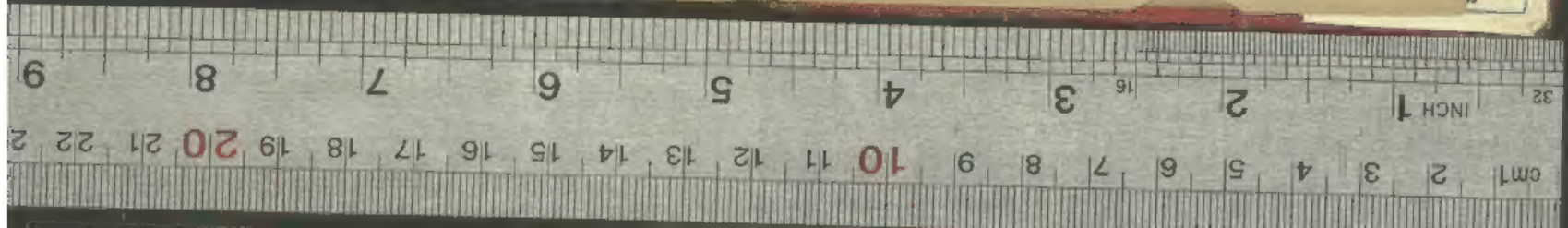
کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب: <i>چهارده روز بهشت</i>	
موضوع:	مؤلف:
۸۸۰۵	
شماره ثبت کتاب:	۳۲۱۹۵
شماره:	۱۰۹۸۵

نگین - فهرست شده  
۸۸۰۵





نماز قضا در رکعت دوم و پنجم و نهم  
شروع کردم کان ذکر بپایان  
۱۲۵۵



عربی  
C























الكدورت وهي شياطين وحيان الذين يكونون في المساء فيلقون  
 بها ويورثون بسلافة والطاقة في نفس وبعون المواد باردة والرطوبة  
 الصلبة والنفوس في الخارج أو خلافة الفرية وشالها وعتة الكل للكله وهي ان  
 لم يجد الطعام اللذيذ وافق للطبقه والمبارد ونهذب يالم ويكدر ضاطره او متاثر  
 او يتخلف في طلبه بها لانه نجاء الا سنا ولا يفرغ انفسه ليعيد وذلك في  
 عتة اللذبة وغيره فان وجد اللذبة اكل وان لم يجد لا يثارت وياكل غير لطيف  
 ونفسه كما كان يأكل اللذبة وان شئ عليك لشيء في طريقتك عليها فان  
 الغائبة فيها واحدة وضار اللذبة كثيرة وثمن المدفع مرشد بدفع وثمن في الحصة  
 فانه ان يكون عتة الكل غير اللذبة طيب طرا وروائح وخرمنا لانه يترك الطعام بطيب  
 بالحنين واليوم وسائرنا اصل الرغبات الرزق فيم يافع في تقدير الكمال في شغل  
 بطيب في التوجه بسجدة واستفعال الطعام بل ياكل ويشرب بحيث ينسى البطن بالكثرة ويؤكل  
 الجائع ولا يلبس في حقه عتة بغير عتة وان لم يكن وجوده وعتة عتة على عتة  
 ان يترك اللذبة بحسن الكيفية لا يحصل النفس عتة بسجدة في حبه كثر ولا يترك اللذبة  
 الردي حيث بلغت النفس ولا يترك اللذبة اكله اكله لانه يحصل له عتة في الطوبى  
 فيترك وجبا النقص في حرام وسجدة ان يترك بغيره في الله وان كان في رتبة  
 وهو باكتفاء بغيره بسجدة وحده كما في الدعاء انت خير كمرادى وكله كمرادى

المسكن

وسرها دى وتلك كثره غير وملك في نفسى وبيد كثره نفس المعوى الذي  
 هو ان العتة بالمعوية فانه في حبه ولا يفرغ كثره ليعود فانها افرغ في العتة  
 وذلك ليس ليس التوى لك غير وبعوة هي العتة التي تتركها عتة في كل مقام  
 واما النوم فانه لم يترك النوم وقل النوم ما استطعت في كثره فيوم يدع  
 فيه اليوم فيمته ولا يترك النوم وتكون في وقت فكلما يستيقظ في واحد وقضا  
 وسجدة قبل ان تقوم من نومك في كل الحمد لله الذي حيا بعد ما عاش ولا يبعث  
 انفسه فاذ كان في الليل انظر في افاق السماء اقرأ الايات والاخرة الماثورة وفكر في  
 وظهورها وغروبها والاكتفاء وحركتها وسرعتها وطوبى وفكر ان ذلك لعبت الموت  
 والليل ظلم ويعيون منج والاصوات مخفية فاعلم نفوسه وناج مع محبوبك في الخلوة واستد  
 عتة حرك وبلوك وطوبى ان يوصاك المحبة وهو ان يترك عتة في الزم مرة اخرى  
 فم يقدر نفوسه ثم يستيقظ فيظهر عتة في كثره في نومه وان كان في كثره  
 بعث بعد الموت في البرزخ وقد يترك وسجدة كذا الله اليوم فان الدنيا خلقها بسجدة  
 بلا عتة في حرة ودين عليها ولا يزال في قول الكلى الصياح وعتة في النوم في الليل  
 المومر هو الذي يكون نهاره ليله وبله نهارا يبع في كلام في ليله كانه نهارا ولا يخرج من كثره  
 ولا يترك نهار في النهار كانه ليله وقد قال غزير ان شئ في الليل في شغل في  
 قبله ان شئ في النفس التي شئ وتبع في اللذبة عتة بغيرها في كثره الليل عتة



































في قدر وسعة في ظرف وفي قدر لينة وفي قدر رقة وادنى قدر لم يعلم شيئا  
بعد الفهم في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
فيرو من المصنف في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
والمعونة تكون صدق عين ما تفر في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
سواك سهرى وسهاوى ولفظك قره فيرو ولفظك في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
وبه فبين في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
هم واهل الدنيا سواك سهرى وسهاوى ولفظك قره فيرو ولفظك في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
وبالذات والمطوب هو في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
ما وصلوا منهم في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
مشبه به ولفظك في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
تكون مع قدره في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
فخره في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
لا يقال احد من بني اهل الدنيا في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
عين النبي في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
للسيدان واما اوديشة في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
عندك ما في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
وان كان موضع الملائكة في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت

الادب

الادب جاس وياك ومعاشرتهم وان لم يندل في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
لك مع من نفس النفس بالانوبة وبندهم وبندهم ونفس النفس بالانوبة وبندهم ونفس النفس بالانوبة وبندهم  
وبه فبين في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
صياهم واهل الدنيا سواك سهرى وسهاوى ولفظك قره فيرو ولفظك في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
نورك وبها لك في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
وهك وبه فبين في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
الطه لال ولباه فان وهدت بها باكا وصفنا ففدك بعد منهم وهدتهم  
لا تفر في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
اقل في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
والان في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
النواقل في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
امد فانك انما في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
فقطهم ودرهم ولا تخترهم وقل انهم سيقولون في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
عند الله سبي وانا في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
انهم سواون سواك سهرى وسهاوى ولفظك قره فيرو ولفظك في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت  
فصاروا بذلك في كسوت بغير كل المصنف وبه فبين في الطور في كسوت المصنف في كسوت







انكم جبالنا وخرنا وان يعرف انه اهل الجنة فيظفر كيف حجة كانت و...  
 اسهل لا تفرق فكل حجة كانت حتى يظن عبدك بل عمل معين...  
 والمدة وجمال ولا يتبعهم في الشا و...  
 قورث كما قد و...  
 يقع كما قد و...  
 وانزع لك و...  
 ولا يملك التوبة لما انت بعد و...  
 تفقد في الناس ان كان لا يد لك و...  
 وتنب خبرنا و...  
 اعتقاد و...  
 نظرت في الاما...  
 ومنهم و...  
 كان الحديث منهم و...  
 ملك العبد و...  
 فابا الحديث لا...  
 ونظروا ان...

المستعملون

المستعملون و...  
 عيهم و...  
 فكيف بعد...  
 القطعة...  
 حجت ك...  
 وحاشا ان...  
 رويهم...  
 او...  
 والكفا...  
 وزاد...  
 وقالوا...  
 غير...  
 الاعداء...  
 السيد...  
 اللهم...  
 واليقظ...



















[illegible][illegible]





انما اعرف اليك بعرف اولاد وادوة في مع العبد لولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله  
والان قال بانه الله وادوة في مع العبد لولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله  
المربيع والائمة المهدية بنى الله بنى وادوة في مع العبد لولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله  
لما بس ان افوا وادوة في مع العبد لولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله  
القصير وادوة في مع العبد لولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله  
قاله من خلق بعد ربه من جنان من خلق بعد ربه من جنان من خلق بعد ربه من جنان  
لهذا اوماك لفته رولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله  
ان يدوم عليها وهرش سورة في مع العبد لولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله

بسم الله الرحمن الرحيم  
احمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله  
اصدين زين الدين المطهرى حجة الله في الجبابرة  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الراغبين وغير الدين وادوة في مع العبد لولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله  
وخطيم الرفاة وادوة في مع العبد لولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله  
والمعصية وادوة في مع العبد لولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله  
صلى الله عليه وسلم وادوة في مع العبد لولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله  
انما وادوة في مع العبد لولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله  
فقطه وادوة في مع العبد لولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله  
امر به وادوة في مع العبد لولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله  
ونواير الله وادوة في مع العبد لولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله  
المعبر وادوة في مع العبد لولا ان هذا قال لا يجزى الا الله واولاد الله



























يعرفون انهم في شدة غيرة اذ اورد عليها ما يعرفون واما المكونون للثقة  
يقولوا ان اول ما سئل فيها هو لا فتع يا كمال بل هذا الموضع قال الله ان  
انتم اكلوا ثمرها لن تجزى نفس بالنسبة لقلوبكم حسب انفس ان تتركوا ان  
يقولوا انهم وهم لا يعرفون اي وجه في كبرون وكما في بعض الروايات انهم  
في شرك في شدة غيرة هؤلاء في قدر على معاضة بقران وهورا والحوادث كذا  
ما يدري يقولون وسكونه ليس على ايمان او تسليم فاراد ان يخرجهم من نزل في نصف  
تتقروا لا تذروا الله للثقة على نفسه في كل على نفسه في كل على نفسه في كل  
تأثم عشرين وفي كل شخص منهم ان يحسب عشرة واثم ما صايد في شدة غيرة في  
فانزل به سبع واما جلد صبا ان لا ملائكة واما جلد عدتهم ان لا شدة للذين  
كفر واما يثق الذين ان لو كذا في يزداد الذين انما انما انما انما انما انما  
الكلاب والذين يقولون الذين في قلوبهم مرض وكما في اول ما ذر او لم يذره  
ثم قال الله في شدة غيرة في كل فضل في شدة غيرة واما جلد في شدة غيرة  
في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
فالمراد بانها في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
من اجل انهم في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
لكنهم في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة

الله ويكلفون بالثقة في الثقة والحق والاول في شدة غيرة في شدة غيرة  
مثلهم في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
لكن الله اجل زيد مثلهم في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
مدد انهم في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
ما ليس في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
زيد او نظروا في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
وذلك انهم في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
الروح في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
لكن الله في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
سبب في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
انفس في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
ما انهم في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة  
في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة في شدة غيرة

انواع الدل و قوتها و قبا بغير شين و في نفس الملة كذا و ثبت في تلك النوع ما يقتضيه  
الاعراض في قوة ذلك نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
و انما ثبت النفس زيد و قوتها و قوتها و قوتها و قوتها و قوتها و قوتها و قوتها و قوتها  
ما ثبت بالاجمال في بابها و في بابها و في بابها و في بابها و في بابها و في بابها و في بابها  
اما في بابها و في بابها و في بابها و في بابها و في بابها و في بابها و في بابها و في بابها  
او بعد من اجل و الدليل على ذلك انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
ساعة و ليست قد يكون و ان زيد في الملة و انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
الاعراض و عايشة المليونين عند الاطعام و انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
و هذا المحرر و منه في قوله و انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
فليس يجوز ان يكون في الملة و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
يدعون في دعوى و انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
فاذا ادعى المدعي و هو في دعوى و انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
لا يستجيب له في دعوى و انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
تعرض في دعوى و انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
موجب الاستجابة ان لم يرد عليه دعوى و انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد

ما اذ وقت

ما اذ وقت زيد باق عند فاك غير انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
في ذلك وقت في كونه و انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
فصل في استجابة النفس في دعوى و انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
بالاجابة و طريق انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
و انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
حين انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
و حين انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
بالنفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
قد خبره اسلافه عن غيرهم بان انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
امر و انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
غالب على ذلك ما كان في دعوى و انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
بما دل عليه في دعوى و انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد  
الامام ما في دعوى و انما ثبت النفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد و في نفس زيد











انه امر طبعي وسيد ورحمة وهدى وحيثه انظره واذنه الوحيه وحيثه  
ان منيات عارفه بالحق لا منية وحيثه بحسب شهيد او ان مات  
خاشعه وبغيره روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ما فرغ من قوله لا اله الا الله  
في سائر اقسامه لمحققة منية ورحمة خير مما يحكون ولان من اقسامه لا اله الا الله  
الاول منية اخشعه ان من مات قد فرغ من قوله لا اله الا الله في سائر اقسامه  
فقال لا اله الا الله سجد لله سجدة وسجد لله سجدة وسجد لله سجدة وسجد لله سجدة  
اصحاب السجدة لا يلقون على عكس من لم يسمع وان ملك الموت يتصور في  
باخوف صورة تكون بعد ان يحضره جرحه وهرسه عاقب صور ملك الموت بان يدا  
عده وانفذه عليه فيظهر له ملك الموت باو صورة فاذا راه اتعجب ورواه  
كما يجذب الغربة الى الاسد فرشده الخوف وبلد الخوف والى بطنه منكر وكبره  
فرجده قد حث في هذا سبعين سنة ثلاث مرات كل مرة بطن حربه كالنبا  
فبعده ثم لم يضره ثانية وثالثة وتلقى روحه بنا ربه الله في خلقه ثم بعد بون عظمه  
وعند غروبها تارة بهم ملائكة بعد سبعين سنة يسأل من اراد ان يربو في حشره من  
اليس بعد بون وقد رأت في لطيف ان يقول الحق في سبعين سنة في جحيم  
يعذب فيه كمن سمعت ذلك الاسم ولا علم موضعه فكن في ليلته فاعدا مع حقا  
وسفار جعل كبره العرب في كبره كمن سمعت ان يقول الحق في سبعين سنة في جحيم

لا توف

لا توف ذلك فقال هو اذ في ناحية ايشام وكن ثوب من بعد ويحصى لا يمكن ان  
ينظره ولد ودي شديدا وداخا يعده ذلك في من اذ في جحيم والكل واحد منها  
لكنا واما عندنا فبالك شهور فيهم اذ اغضوا على شح في قلوبهم فباله في قلوب  
عيون بقر ولا كذا توف ذلك الامم في هذا لطيف انه بعد في ذلك الحلق في ليله في  
الرجل الذي وصفه به من ياتل القرآن الحلية على صدره وكان ذلك لطيف في ان  
الحقاقت في شجرة التزويج ولا يزالون يقولون يا ربنا اجعل في سجد الله  
لهم ما اعد لهم فيها من الثواب الا انهم ولا يزالون كذا في قوله ال محمد في جحيم معهم انهم محضو  
الكل في هذه صورة الموت وما بعد الموت في يوم القيامة سجد الله سجد الله ليس عليه  
المراد بالالهية في سجد الله في قوله او ام في سلطنة ورفع جميع الملوك في  
فان الله في الحق الحق ان الذي في الحق الجنة الدنيا هو الذي في الجنة ملك الموت هو الذي  
الحق في اصل وحده مركب من شياطين عقل فليس وطبقه ومادة ومثال في الحقيقة في  
فيها في الحقيقة والكل في المادة والدة باقها اذ تعلق الى الحق جسم الله في  
في انفس المركب في حق الله في ربه واما في الارب وها انفسه في الارب  
في الارض وفيها في هذه هي من بطون في الاغذية واما في تلك في هذه في الارض  
لان باطنه في وهو في الاغذية في هذه هي من بطون في الاغذية واما في تلك في هذه في الارض  
مرة وها هو الذي في جحيم لان الموت بعد في جحيم في هذه هي من بطون في الاغذية واما في تلك في هذه في الارض







ابن قريش عن اهل الجنة كيف ياتون وقد عظموا فاجابهم فقال له فانظر  
 هذه قال الخيف في البطن لا يتعدى ولا يخطو الى ثوب ان اجابته اشياء ثبت  
 بن، معانات بشعور بين خلق الله لذلك شهدوا بموتهم جزاء الوفاق وان كان الله  
 اشياء يتخبر بها، احلوا وجد في الدنيا وقد شهدوا بموتهم ان بعض اهل الجنة  
 الى ملك الموت و دخل هذه الجنة وتكلم فيها، ووافقها ووجدت لم يجد  
 نس، اهل الدنيا وذكروا انها اذ استازوا مات لهم بعد ما ان قهرت  
 في كل ما و اق و لهد اسميت جزيرتهم جزائر الوفاق وان قوله ادام الله ملكه  
 و امدته بنائده في قبره وعطته و هب فيها الفاح ام لا جوابه ان ملك الجنة  
 الاخرة و الدنيا قال لها فكم ما يوجد في الجنة الدنيا وما يوجد في الجنة  
 الدنيا يوجد في الجنة الاخرة فها في الدنيا و الاخرة الفاح في الجنة الدنيا في الجنة  
 غير ذلك قال الا و لا خاتمة في ذلك فلو فقه في الجواب وكنه اقول ان الله  
 به تلك منها ما يشاء به بقوله الله الدنيا عزرة الاخرة و قوله تعالى رزقوا منها في  
 رزقا قالوا هذا الذي رزقهم في قبرهم و اتوا به من قبلها و لكن الله ان اودعوا  
 عليها السلام خلف و لكن فيها و كان فيها و لكن في رواية الفضل بن عمر الطويل في الجنة  
 قال في الاخرة بعد ذكر ان المؤمنين يكونون في نعيم بعد قتلهم و جده و له يموت ارباب  
 في قبرهم في نسوة و له و ذكر ان و عند ذلك فله الجنة ان الله ما من عند سجد الكوفة

وما ورا، و ذلك ان الله ما من عند سجد الكوفة و الله ما من عند سجد الكوفة  
 عند سجد الكوفة يريد به الخيف و الله ما من عند سجد الكوفة و الله ما من عند سجد الكوفة  
 ان الخيف فله في الجنة و الله ما من عند سجد الكوفة و الله ما من عند سجد الكوفة  
 ايها الدرواح قطع من الخيف و الله ما من عند سجد الكوفة و الله ما من عند سجد الكوفة  
 و هي الجنة المدامان اللان و كونا في بقران و فيه و هي خير من الجنة  
 ربك في الدنيا و هو من صورته في الجنة فباقي الله و الله ما من عند سجد الكوفة  
 جانك و ان ما بين الجنة المدامان فباقي الله و الله ما من عند سجد الكوفة  
 خاف مقام رب جنان في الاخرة ثم خلف على اهلهم فقال فمرونها اي و دون  
 جنة الاخرة في خاف مقام رب جنان و الله ما من عند سجد الكوفة و الله ما من عند سجد الكوفة  
 اي في الجنة فمرونها و الله ما من عند سجد الكوفة و الله ما من عند سجد الكوفة  
 الاخرة في الجنة و الله ما من عند سجد الكوفة و الله ما من عند سجد الكوفة  
 ان اهل الجنة عابثوا في ذلك في ان جيا و هو من الفاسع و هو من الجنة  
 الدنيا في الجنة و الله ما من عند سجد الكوفة و الله ما من عند سجد الكوفة  
 ان في الجنة قال في حكم الجنة ان قال و الله ما من عند سجد الكوفة و الله ما من عند سجد الكوفة  
 في الجنة فمرونها و الله ما من عند سجد الكوفة و الله ما من عند سجد الكوفة  
 نور و قال في حكم النار و الله ما من عند سجد الكوفة و الله ما من عند سجد الكوفة







رب و تعز لا تامل في حركته و هو سرور الملائكة

رب و تعز لا تامل في حركته و هو سرور الملائكة

و لكن في ذلك انما يسطر بكبرى و الملك العظيم بان الملائكة يعقون جميعا بآياتها  
سنة حتى يفرغ من خلق رزقه و ذلك قوله تعالى و اذا رزيت ثم ربيت بغيا و ملكا  
و هذا ما تدروني ما سفا ان الملائكة تاتى و لا يلهى بغيره بركاب من نور و يقولون  
يا و لا يلهى ان ربك يدعوك لبارك فيك و تجبر به لك لربك في بانه ربه فبطية  
ضعف خمسه و لا يزال في كل يوم يركب لربا و يبطى ضعف ما عنده في  
انه يقول رب لا صاحب لي بالملك لا يفتقر الى رضا عاقل لا يزال في كل يوم يركب  
ما اعطى من رضاء و لا يقطع ذلك و لا نهاية و هو الذي في الجنة من النعم و الرزق  
الطيب و الولد و المريد و المراء و محرم و على و يكرز ان المراء و الرب هو المعبود  
و خريزارة رارة محرومة فان من رزق قد رزق به و من طبعه قد طبع فيه و من غلام  
قد غفر له فارب بهدا طبع و يقال رب الله ربي حسب الله رزاق و كان من كل  
جمعة يركب المومنين لبارك في كل يوم من محرابه في مرة واحدة و ربما نشه و حجاب  
ان المراء و المومنين قد رزقوا من الجنة في الجنة و هم سبعة ايام بعد سبعة ايام  
سنة من رزق الدنيا و ما و ان عبد القرآن و دور رتب به الاوقات غنم لان كل يوم  
كالسنة من رزق الدنيا و سبعة من قدر ثلث و ثمانين سنة و خمسة عشر و حلا  
التركون في كل يوم من رزق في الاوقات و هو قد رزق من رزق الدنيا  
فالسنة في الاوقات ثمانية و ستون ايام سنة من رزق الدنيا و يشهد ثلثون ايام سنة

و بكة انيس في الجنة ليد و لا ينهار قال الله يرون جهنم و لا يرون فيها نور  
موجود و مثل هذا نعم و ان رب ال الجنة رزق في طين و جهنم الجنة و شب بعكس  
الدين كما و قد علم الله في سبيلنا و بكة انهم قد رزقوا من رزق الدنيا  
من رزق سعد و عز و رف و انهم في كل يوم يركب الله و يكون قد رزق من رزق الدنيا  
لصعدن في الاوقات يكون في قدر ثمانين ايام من رزق الدنيا و بعد من  
الرضوان قد رزقوا في الاوقات و لا نهاية في رزق و ان شيئا با و جنة و جنة  
على و جنة و كل مقام سعد و الله كان في كل يوم من رزق الدنيا و الله  
يطوف بهم و لا ان يخلدون في كل يوم و كاس من سبعين ايام و ان  
و لا يرون و فاكهة ما يخرجون و لم يطر ما يشهون و جنة كاشا في الاوقات  
جزءا كما كانوا يعملون لا يسمعون فيها و لا تاتى الا في كل سلة ما لهم من رزق الدنيا  
كرم قال ادم الله و قد رزق في الملك سبعة ايام في الاوقات من رزق الدنيا  
مرة يزد و يركب سبعة ايام و تارة يركب و تارة يركب و تارة يركب  
تارة يركب و تارة يركب و تارة يركب و تارة يركب و تارة يركب  
الاف قد يركب من رزق الدنيا و كان في رزق الدنيا في بعض الاوقات من رزق الدنيا  
و كان في رزق الدنيا في طاعة و عقاب و في رزق الدنيا في رزق الدنيا  
اسبب في ان الله يركب سبعة ايام و لا يركب سبعة ايام و لا يركب سبعة ايام

الحمد لله











بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله أجمعين وبعد

فيقول العبد المسكين! محزون بين الذين الاحسانى يتوسلهم

متى بعض الاخوان الذين تحب طاعتهم ان كتب لهم رسالة

في بعض ما يجب على المتكافين من معرفة اصول الدين اعني

اعني التوحيد والعدل والنبوة والامامة والمعاد وما يلحق بها

بالذين ولو اجمالا بالاعتقاد على ما ينظر من ذلك مما يتجدد

عوام الناس فاجبتهم الى ذلك على ما انا عليه من كثرة الاشتغال

ودواعي الاعراض وازمة الامراض والالتفات اليه وبالمنصور

والى الله ترجع الامور وميثت هذه الرسالة حيوة النفوس

في فطرة القدر وسر ربها على مقدرة نعمته ابواب وتفتح

كل باب يشتمل على فصول مقدرة اعلم ان الله سبحانه

لم يخلق العباد عبثا لانه كريم واكرمهم لافعل ما لا فائدة فيه ولما كان

غيتا غير محتاج لان المحتاج محدث كانت فائدة خلقه

للخلق راجعة اليهم ليوصلهم الى السعادة الابدية وذلك هو

متوقف على تكليفهم بما يكون سببا لاستحقاق له





لاستحقاق السعادة الابدية ولو لم يحفظوا  
ولو اخطأتم بغير علم كان عبثا وقد ثبت انه حكيم لا يفعل عبثا  
قال تعالى انتم انما خلقناكم عبثا وانتم الارجعون ولما  
اراد خلقكم انعم عليكم كما لانهم لا يكون شيئا الا بعبث  
فلما انعم عليكم وجب عليهم شكر النعم ولا يمكنهم شكر  
نعمته حتى يعرفوه لئلا يفعلوا ما لا يجوز عليه فثبت ان نعمته تقف  
على معرفته ومعرفة متوقفة على النظر والفكر في آثار صنعه  
والنظر والفكر متوقف على الصمت يعني الاعراض بالقلب  
عن الخلق فاول الواجبات على المكلف الصمت كما

روي عن امير المؤمنين فاذا صمت عن الخلق تمكن من النظر  
وهو الواجب الثاني وبكتم من المعرفة فنترك الواجب  
الاول من المكائين فثبت ترك الواجب الثاني وترك  
فقد ترك معرفة الله وتوجيهه ووعده وبهودة انبيائه و  
واما من خفا انبيائه ومعرفة المعاد ورجوع الارواح  
اجساد ومن ترك ذلك فليس بمؤمن بل ولا مسلم  
وكان في زمرة الكافرين واستحق العذاب الاليم الدائم  
والمراد بالمعرفة التي لا تثبت الا سلام الالباء اعتقاد وجودها  
صانع ليس بمصنوع والا كان له صانع ومعرفة الله

ومعروف الصفات التي تثبت لذاته وهي ذاته والالتحروت <sup>التي</sup>

والصفات التي تثبت لافعاله ومعرفه الصفات التي لا

لا تجوز عليه لانهما صفات خلقه والصفات التي لا تجوز

على افعاله لانهما صفات افعال خلقه ومعرفه هذه لانه سبحانه

غنى مطلق فلا يحتاج الى شئ وعالم مطلق فلا يحتاج الى شئ

ومعرفه نبيه ما محمداً وهو ذو جميع الانبياء لانهم الوسائط

بين عباده والمبلغون عند تعالى اليهم ومعرفه خلقهم لانهم

حفظوا سرهم فمهم حج الله لغيرهم ومعرفه بعث المكلفين بشركهم

الى مالك يوم الدين وذلك على ما ذكره من تعليم الله تعالى

عباده

بعباده ومعرفه ذلك على اسن حجة كل ذلك بالدليل ولو

اجابنا كما سيساق ان شأ الله تعالى الربب الاصل في الاصل

الاول وفيه فصول الفصل الاول يجب على كل مكلف

ان يعرف ان الله سبحانه موجود لانه اوجد العالم ولو كان مع

معه وما ليه اوجد العالم والله سبحانه باق لا يستمر في جوده انما

والاثر لا يحدث بنفسه لا بموت كبره فلا اثر يدل على الموت وهو

سبحانه لا يفتقر تغيره تعالى عز حاله وهو كونه موجودا باقيا ماثورا

فيما سواه والا لكان كساير خلقه في غير فيكون وجوده

من غيره فيكون حادثا يحتاج الى من يحثه فلما وجدنا الا

وجدها الاثار وجدنا انها مثل على وجود موثر ونوسبى نه ومثال

الاستدلال بذلك مثل اشتعال السراج فانما هو امت موجود

مثل على وجود محدث لهما هو السراج ولو لم يكن موجودا لم يوجد

شئ منهما والذليل على ان السراج وانما الاحداث للاشتعال وانما

تحتاج اليه في كل حال لا يشغى عنه لحظة انها لا يوجد بدونه

ولا لا تقدر عند ظهوره ككسب جميع الخلق الذي هو انما به تعالى يا

بالنسبة الى صنعه على ندر النور والاشلال اعلى الفصل الثاني

ويجب على كل مكلف ان يعتقد انه عز وجل مستديم بذاته

لم يخر عليه العدم في حال لا يكون سبوقا بالغير لانه اذا لم

يكن متديما كان حادثا اوليا واسطه بين القدم والحديث

معقولة وقد ثبت ان ليس بجادش لا يستلزام احداث

وجود محدث له ولانه لو لم يكن قديما يجرى عليه العدم في بعض الا

الاحوال فختلف احواله ومن اختلف فهو حادث كما كان الى

من يحدته ولانه لو لم يكن متديما كان حادثا مسبوقا

من يحدته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ولانه لو لم يكن قديما بذاته

لكان وجوده مستقفا ومن غيره فيكون محتاجا الى ذلك الغير

الفصل الثالث ويجب ان يعتقد انه تعالى وانما ابدى لانه عز

وجل واجب الوجود لذاته بمعنى ان وجوده هو ذاته بلا شغيرة



فوجب الوجود بالذات يستلزم الدوام الابدى لان القدم  
والانزلى والدوام والابد والاولى بلا اول بالذات والآخرية بلا آخر  
بالذات شتى واحدا بلامغايرة لاني الذات ولو اتفق ولا في المفهوم  
والان كان تعالى شانه متعدها مختلفا فيكون حادثا واما اختلافها  
في المفهوم فهو المفهوم اللفظي الظاهري المستعمل في تعريف العوالم  
المكلفين لا يراد من هذه الالفاظ المتعددة المختلفة المفهوم واحد  
يقصد منه معنى واحد والا كان معروفا بالكثرة والاختلاف ومن  
كان كك فهو حادث فتعوى يستلزم الدوام عبارة له  
لفظة لاجل تفهيم قديم من كل واحد منها نفس تزيين اللفظ

والأقدم

والأقدم وصفته بالصفات المختلفة ومن كان كك فهو حادث  
الفصل الرابع ويجب ان يعتقد انه عز وجل حي لا تأثر حادث  
الحياة واحداث لا يتاويستحيل في العقول ان يحدشا  
الحياة والاحياء ليس بحي فلما راينا من بعض مصنوعي الحياة  
والاحياء المتصفين بها علمنا ان صانعها حي وقد ثبت انه  
قديم في حياته فكانت حادثه لم يكن هو حيا قبل حدوثها ويكون  
حيوته مستفاده من الغير وذلك حال المصنوع لاحالها  
فثبت انها قديمة ثم ان كانت حيوته مغايرة لذاته ولو بالعرض  
تعددت القديما وهو باطل كما ياتي في دليل التوحيد انشاء الله تعالى

فان كان كك فهو حادث فتعوى يستلزم الدوام عبارة له  
لفظة لاجل تفهيم قديم من كل واحد منها نفس تزيين اللفظ

الفصل الخامس  
 ويجب ان يعتقد انه عز وجل عالم بربلا  
 خلق العلم في بعض خلقه والعالم المتصف به ومن لم يكن عالما  
 لما يصنع ان يصنع من هو عالم بما يصنع فيه من العلم ولا يصنع  
 الافعال الحكمية المتفردة بحرية على مقتضى غاية الحكمة ونساية الامانة  
 ومن لم يكن عالما لم يصدر منه مثل ذلك وعلمه قسمان علمه  
 قديم هو ذاته وعلم حادث وهو الالحاد المخلوقات كالعلم والخلق  
 والنفس الخلاق فاما العلم القديم هو ذاته تعالى بلامغايرة  
 ولولا الاعتبار لان هذا العلم لو كان حادثا كان تعالى خاليا منه  
 قبل حدوثه فيجب ان يكون متيلا لا يتجدد وان يكون هو ذاته

بلامغايرة اولافان كان هو ذاته بلامغايرة ثبت له وان كان  
 غير ذاته قدرت القديما وهو باطل واما العلم احداث فهو حادث  
 بحدوث المعلوم لانه لو كان قبل المعلوم لم يكن علما لان العلم  
 احداث شرط تحققه وتعد ان يكون مطابقا للمعلوم ثم يحصل له طبقه  
 التي هي شروطه وان يكون مقترنا بالمعلوم وقبله لم يتحقق الاقتران ان  
 يكون واقعا على المعلوم وقبله لم يتحقق الوقوع وهذا العلم احداث  
 هو فعله ومن فعله وهو من جهة مخلوقاته ويمينهاه علما لكسب حاجته بها  
 لا مقنا عليه السلام واقتدا بكتاب الله حيث قال عليه السلام  
 ربني في كتاب لا فيل بغي ولا نسي وقال وقمر علمنا ثم نقص الا

واما العلم القديم

أقص الارض منهم وعندنا كتاب حفظ الفضل السامع

ويجب ان يعتقد انه عود جل قادر على انما ان تعالى قادر فلا يتعالى

عنى مطلق وكل ما سوا محتاج اليه في كل شئ توقف وجوده

على فعله لا وجود له من نفسها والا لا استغنت عنه وانما

والاجل كونه قادرا على كل شئ اعطاه ما يستلزمه لسانه

ولو لم يكن قادرا على كل شئ خلقه بغيره مما يحتاج اليه بعضه

والعاجز يحتاج الى القادر فيكون محدثا تعالى عن ذلك وانما انما

فلا تخلق الانتصار والمشارو من ليس عثمرا لا يصدر عنه

من هو مشار ولا تخر بعض مصنوعه عن بعض مع قدرته على تعظيم

ما آخره ما خيره مقدم نسبت ذاته الى جميع الاشياء على السواء

ولو كان موجبا لم يخف شئ من آثاره عند الفصل السابع

ويجب ان يعتقد انه تعالى عالم بكل معلوم وقادر على كل مقدور

لان نسبت جميع المعلومات والمقدورات في الاحتياج اليه

على السواء ونعني ذاته من كل ما سوا فلا يكون شئ منها باجز

ولو كان تعالى عالما بشئ دون آخر وقادر على شئ دون

آخر لاختلفت نسبت اليها والمختلف احواله ونسبته حادث متغير

تعالى عنه عن ذلك فلا يكون الفصل الثامن ويجب ان

يعتقد انه يسمع بلا آلة بصير بغير جارحة اذ انه يسمع فلان كل ما



متشوم بامر صادر عن صنوا بالذات او بالتقدير ومن جعلتها  
المسموعات في حاضره عند في ملكه الذي قائم بقية تيمر امره  
كما قال تعالى واسموا له كما وجروا به انه يعلم ذوات الصدور لا يعلم  
من خلق وهو اللطيف الخبير فمنه المسموعات عبارة عن حضورها  
لديه وعلمها على ما هي عليه ليس ذلك حاصله الا بواسطة والا  
لكان محتاجا اليها في ادراك المسموعات وقد ثبت انه في مطلق  
وانما حصل له ذلك بحضورها له بها كونه قائم بامر وليس لها  
حال غير ذلك والالتفات بنفسها من دون امره وهو باطل وقد  
وهذا حضوره على ما بحضوره وهو سمع بحضوره وانما سمع القديم

فقد اتى ويحيط بها في ما كنهن في ذاته في ذاته تعالى ان يكون محلا  
لجودت الحكم بصره تعالى ادراكه للبصرات كما في السمع  
من جميع الاحوال سمع وبصره القديمان عين في ذاته بل اتى بالسمع في  
اللفظ كما تقدم في مسلم لان السمع البصر والعلم شيء واحد  
ومتعلقا متقد وفالمسموع هو الاصوات والبصر هو الالوان والا  
والاعراض المعنوية هو لوجود الفصل التاسع ويجب ان يعتقد  
انه تعالى واحد لا شريك له لا ذلك من مطلق في مطلق فيكون كل  
ما سواه محتاج اليه فيكون مقروا بالالوانية ولو فرض معه انه واجب  
ان يكون متغنيا عنه تعالى والا لم يكن السما لو كان من فرض

شريكه تعالى حتى جاءه فوج بل كان هو اكل الكمال المطلق  
ذلك الشريك مستغنى عنه تعالى واثر لغاه المطلق ففرض وجود  
شريك مستغنى عنه تعالى نقص في كماله وغناه فلا يكون له  
شريك لا يستلزم التعدد ووصول النقص في الكمال المستلزم  
للوجود لانه لو كان له شريك في زليته لوجب ان يكون  
بينهما فرجة قد مرزوجة تتحقق الانسيبة فيكونون ثلثة وتكفر  
الفج القديمة بينهم فيكونون خمسة وبكذا بلا نهاية وهو باطل ولانه  
لو كان معه شريك في زليته لاشتراك في الازل وخص كل  
واحد بما يميزه عن الآخر فتركب كل واحد منهما ما اشتراكا

وما يميز به والمركب حادث لانه لو كان معه شريك في زليته  
لغير كل واحد منهما عن منع غيره والا لم تثبت الشراكة ولا تثبت  
كل منهما على الآخر والا لم يكن الا واحد ذلك كما قال تعالى اذ انزلنا  
كل الى باطنه وعلوهم واعلم انه واحد اربع مراتب لا شريك له  
فيها الاول لا شريك في ذاته وقال سبحانه لا تخذوا العيينة  
امثالهم اول واحد والثانية لا شريك في صفاته ليس كمثل شئ  
وهو السميع البصير الثالثة لا شريك في صفة هذا خلق الربا  
ما ذاق الذين من ومنه الرابطة لا شريك في عبادته  
يرجو لقاءه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا

الفصل العاشر ويجب ان يعتقد انه تعالى مدرك بمعنى انه محيط  
 بكل شئ مسلط على كل شئ وذلك العلم والقدرة لا  
 تعالى في وصف نفسه بذلك قال تعالى هو يدرك الابصار  
 وهو لا يظيف الخبير فالظيف اشارة الى القدرة والخبر اشارة  
 الى العلم فالادراك القديم هو الذات لا تدرك على نحو ما قيل في  
 في العلم والقدرة والادراك المقارن للحوادث من صفات  
 الاعمال ثم هو سبحانه في الازل كما هو عالم ولا معلوم لك  
 هو مدرك لا مدرك بهذا حكم صفات الذات لا انها نفس الذات  
 بلا مغايرة. الفصل الحادي عشر ويجب الايمان والاعتقاد بان

بشيخا مريد لانه وصف نفسه بذلك فعلمنا وجودنا ان الارادة لا يكون  
 الا واما مدعى انهما لا يشك عنهما علمنا باننا تعالى وصف نفسه بغير مد  
 بواسطه فعله وهو لا يشك انما من صفات الافعال لو كانت من  
 من صفات الذات لكانت الذات محذرة من ان يكون في الذات  
 ولو كانت كذلك لكانت فيها لان فيها اذا كانت الذات  
 او من صفات الذات ففي الذات من اننا تعالى وصف نفسه بنفسه  
 قال تعالى اولئك الذين لم يرد الله ان يظفر قلوبهم فكانت  
 الارادة في الذات لكان نفى الارادة في الذات ايضا لانه  
 ان كانت توصف الذات بها وبغيرها من صفات الافعال



لان الافعال لها صفات لها صفات وان كانت لا وصف  
الذات بها وبغيرها من صفات لذات لان الذات لا صف  
فالاول مثل الارادة والكره فانه يقان هو مريد وكاره فيكون  
من صفات الافعال الثاني مثل العلم والقدرة فانه لا يقال  
عالم وجالس قاهر وعاجز فيكون من صفات الذات فالقول  
بحدوث الارادة مؤيد بميل البيت وعيل جماعهم وسواهم  
فالارادة هي معدة قالوا لك الكراهة فانه صفة فعل قال تعالى  
ولكن كره الله ان يفتنهم الفصل الثاني عشر ويجب الايمان  
بانه تعالى متكلم لانه وصف نفسه بذلك قال تعالى وكلهم منه متبعين

فمن وجدنا ان الحكيم لا يني طبعا لا يعرفه الخاطب ونحن لانفهم الكلام  
الا انه احروف والاصوات المسبوقة المتضمنة المركبة وقد اجمع على اللغة  
على ان ذلك هو الكلام وهو الاصل من احروف الالهة المتحدية  
المتفرقة وقد وصف نفسه بذلك قطعنا بانه تعالى انما اسند له  
نفسه بواسطة الفعل كغيره فيما نشأ من خلقه من جهل وان ونبات  
او جماد وهو حادث لانه مركب من اجزاء وكل مركب فهو حادث وقوله  
تعالى يا ايها الذين آمنوا انبئوا ان الله انزل في هذا القرآن  
وجعل على كل مكاف ان يعقيد انه ليس كذلك فليس يحسم  
ولا اعرض ولا جوه ولا مركب ولا متخلف لان في حيزه ولا جوه لان

هذه صفات الخلق ولا يصح إطلاقاً على الخلق سبحانه انا الله  
 ليس كمثل شئ من فلال وجود المشابهة يستلزم ان يكون كك  
 المشابهة كماله في الصفات الذاتية وذلك يقتضي نقص في ذاته  
 تعالى لان عدم النظر كمال فيكون وجوده نقصا ومن يجوز عليه  
 النقص كحزبه الزيادة ومن كان كماله متغيرا او ممكن التغير فيكون  
 حادثا واما ان ليس بسم فلال الجسم مركب محتاج الى اجزاء  
 والى محل كمال فيه المحتاج حادث مصنوع واما ان ليس بعرض  
 فلال العرض يحتاج في تحقده وقيامه الى اجزاء او الجسم ولا يستغنى  
 عنه والمحتاج حادث مصنوع واما ان ليس بغير فلال اجزاء سواء

كان

كان جوهر او قول من اشبه به هو لا يقبل القسمة طولاً ولا عرضاً  
 ولا عمقا او خطاه هو الذي يقبل القسمة طولاً لا عرضاً ولا عمقا  
 يقبل القسمة طولاً وعرضاً او جساماً هو الذي يقبل القسمة طولاً وعرضاً  
 وعمقا محتاج الى محل يلزمه الحركة بالاشتغال عند السكون بالثبات  
 في وكل ذلك حادث واما ان ليس بمختلف فلال فلالها يكون  
 كك متباين اجزاء واحوالاً في ذاته وكلا الامر من موجب لك كك  
 المستلزم للحادث واما ان ليس بغير فلال من هو انجز  
 مشابهاً لغيره من فلالها حادثا واما ان لا يثبت فيه فيكون سكوناً  
 او متقللاً عنه فيكون متحركاً وكل من كان كماله حادث لا

لا تخلو الا في اجزاء  
 واما ان ليس بسم  
 محتاج الى اجزاء واحتياج  
 حادث

كل منها بسبب قية لاخر حيث انما ضده ان لا ثالث لهما  
 وكل من يتضاد من حين وجوده يستلزم السبق قية لاخره  
 لتعاقبهما في الوجود واما انه ليس في جهة فلا ان من كان  
 جهة يلزمه السكن والحركة ويلزمه الكواية والتحديد ويقتضي بعضه  
 بعض انما من في غير تلك الجهة وكونه متاعا للجهة هو فيها  
 وكل من يلزمه شي من هذه الامور فواجب ان يفصل <sup>المراد</sup>  
 عن غيره ويوجب الاعتقاد بسبب لافي شي ولا فيه شي  
 ولا من شي ولا من شي ولا على شي ولا عليه شي  
 ولا فوق شي ولا تحت شي ولا ينسب شي ولا ينسب اليه شي

لان ذلك كله صفات الاحداث اما ان لا في شي فانه لو كان  
 في شي لكان محصوا والمحصو حادث لكان ما بنا فيه فيكون  
 ساكنا واما شقلا عنه فيكون متحركا واما ان لا فيه شي فلا  
 لو كان فيه شي لكان محلا لغيره سواء كان بغير قية او حادثا  
 فيكون شغولا لغيره والشغول بالغير حادث اما ان لا من شي  
 فلا انه لو كان من شي لكان جزءا في ذلك الشي فيكون مولودا  
 وكل من يولد هو موجود يكون ما واما ان لا من شي فلا انه لو كان  
 من شي لكان ذلك الشي جزءا منه فيكون والدا فيكون  
 حادثا واما ان لا شي فانه لو كان شي لكان ذلك شي



سائر الاشياء انما هي في غير شي في خلقها لو كان صفة  
 مكان على من فيكون انما هي في فوق شي في مثل كذا  
 واما ان لا تحت شي في مثل كذا فيكون في واما ان لا تحت شي  
 ولا من تحت شي في فلان ان تحت على ان في قمران مشع  
 من الارض لا من صفات المصنوعين فصل في عشر وحيث ان  
 يعتقد ان شي لا يحل في شي لا تحت في غير واما ان شي لا يحل في  
 فلان ان كل واحد عباد عن قيام موجود ووجود على سبيل ظهور  
 كقيام الارواح بالاجسام فلو فرض في حال شي في مكان تمام  
 اليه مستقوما فيكون ما شاء واما ان شي لا تحت في غير فلان لا تحت ان

في هذا  
 من الاشياء  
 في هذا

فهل

في هذا حال العقل كما قالوا هو ان يصير شيئا في الموجود ان شيئا  
 واحد من غير زيادة ونقصان في الانفعال من حدتها في محال  
 حصوله فكيف يوصف الوجوب الحق وان في بصيرة ورواية شيئا  
 اخر بانقلاب استحالة فمذاوان جائز في المحال ان لا يتحيز في  
 في الواجب ان لا يتحول شي من حال الى حال اخرى في الواجب  
 اعز وجل لا يتحول عن حاله والذي يتحول حدث متغير الفصل الثاني عشر  
 وحيث ان يعتقد ان شي لا يتحيز في الدنيا والآخرة لان  
 ان كان القلب لا يدرك في الازمان لحيث في باطل لا في الله  
 لحيث لا تدرك البصائر لانها لا يحوم حول حجاب غطته تعالى فلا

فلا يدرك لذاته الوجود وحيوانا ريد بالمرئي يات واثاره واثاره  
 فاقلوبه ركبا لانه لا تقابل لقلوب الغنم فمعرفة الدرس عليه  
 وان كانت الروية بالبصر بحيث فلا تدرك الا بصيرا وسويد ركبا  
 لان شرط ادراك البصر الاشياء ان يكون المرئي مقابلا او في حكم  
 المقابل كالروية بالمرآة وان لا يكون بعيدا او قريبا بعد الاو قريبا من  
 وان يكون مستقيما وان يكون في جهة واحدة المستقيما ليس مغزلا عن  
 فلا يكون مقابلا ولا حكم المقابل وليس له تقابل ولا بعيد بل العبد  
 من كل شيء واقرب من كل شيء فبعد وقرية غير مستقيمين  
 فما فوق الاقراط وليس مستقيما من غيره ولا في غير لكون ذاته

مركبة بل لا وجود بمساواة فان تجلي محي سواء وان لم تجلي لم يقدر  
 احد ان يراه ليس في جهة فيكون محصورا فيها فلا يمكن رؤيته لان  
 شروط الروية لا تجرى عليه لانه لا مساواة في الاكسار في الدنيا  
 والاخرة ومن في الاكسار لا يدرك من في الاكسار فلا يصح  
 لاني الدنيا والاف الاخرة الفصل السابع عشر ويجب ان يعتقد ان  
 وتعالى لا يدرك شيئا من احوال الظاهرة السمع والبصر والذوق  
 والشم واللمس والحواس الباطنة الحس لا يشترك في انحاء المتصور  
 والواحد والآخر فطالما هو جليل الاشياء شيئا منها ولا يراها  
 ويشيئ ما يدركها من غير ان يشيئ بها كما قال امير المؤمنين

انما تحذر الادوات انفسها وتشبه بالالتفات في تقدير ما يقال في

لا تتركها الا بصاروه هو يدركها لا بصاروه قال تعالى ولا يحيطون بها

وذلك لان احوال الظاهرة والباطنة انما تترك المحذور والمكلف

والمتصور والمميز وعز وجل لا يدرى ولا كيف ولا صورة له ولا حيز له

تعالى الله عن جميع صفات خلقه صواب الباطن في الالهي

وهو العدل هو عبارة عن حكم ما يول في افعاله عز وجل العاتية المنوط

بالكافين في الالكليف من الاوامر والنواهي في دار الجزاء والجزاء

والعقاب والعمل لغرض اجور وهو عبارة عن التساوي في افعاله

يتعلق بالكليف في الدنيا على جهة العدل ان لا يكلف الا بما يقوى

بما

بما فيه صلاحه بان يكون خيرا ثم يريد على قدر التكليف في الطاعة وقدر

فعل المكلف في المعصية يحصل في هذه التكليف في خلقهم فيما منفعته

لانه تعالى عن كل ما سواه وانما ترجع فائدة التكليف اليهم ولما كان

عز وجل لا يجري عليه احوال خلقه كان ضاه عبارة عن فضل وكان

عبارة عن عدله لانه لم ينصب على من عصاه لاجل انه عصا تنصف

من عصاه انما تنصف في الحقيقة عبارة عن كفاؤه بالمسبب بابها

فالمعصية الخاصة بسبب الاما والعبودية الخاصة به في العبودية

بشيء تلك العقوبة يقتضيه تلك المعصية لان يعفو او لا

يعفو مانع من ذلك المقصود فاذا حصل مانع من عفو الله



تمت سبب المعصية فخلق الله بها تلك العقوبة وموجبه غضبه

وليس غضبه كغضب خلقه وانما حكم افعال العباد والانتصارية والى

في امكان التكلف وقد رتب ان يفعل ويفعل ضده فاعلم ان الايكام

من جميع الخواصات من المذوات واصفات الافعال انما تقوم

وتكون شيئا بامر الله سبحانه وليس شيء منها يستقل بنفسه ولا

فعله ولما اراد من العباد طاعة واثمال مره ولم يتمكن من

من فعل الطاعة الا اذا كان متمكنا من كماله ففعلها به شيئا

خلق من في رغبته وجعل منها متمكنا من فعل الطاعة والمعصية

فالعبد افعل قائم بامر الله سبحانه وليس شيئا الا بامر الله الا

توفاع

هو في فعله عن غير ان يكون شراكا في فعله فان الفاعل للفعل

انصاف من العبد وانما سبب من غير ان يكون سبب في فعله

مدون ولا سبب بل توفع من فعل العبد وسببه فكلما هو خلق

لكم من خلق افعالكم كما تقول الاشعة فقد نسب الله تعالى الى اظم

حيث يفرم انه اجبرهم على المعاد وعاقبهم عليها ومروا ان العبد

هو فاعل فعله من غير مدخل العبد في شيء من ذلك بل هو مستقل بفعله

واما في الامور والاصد وعنه والاما استحق ثواب ولا استحق عقابا

فقد عز الله سبحانه عن ملكه وسلطانه كما يقول المفوضه الى قوله

والفرقان فاجان عن طريق الحق واصراط يستقيم فان لا

منفردون الآخر من فاعلون وانكى في القول بالحكم الاوسط كما

قال جعفر بن محمد عليه السلام لاجير ولا تفويض بل امرين <sup>يعني</sup> امرين

الاجير ان يقال ان الاجير العباد على معافاة لو كان لك

جاز ان يفهم على ما صيغ الا ان ظاهرا وما يكلف نظام للعبيد

ولا تفويض ان يقال انه سبحانه توفض الامر العباد <sup>الامر</sup> ليس من انهم

فانه لو كان لك كان ملكا لم تقدر ان تكون فيكون غرو

عن ملكه وسلطانه بل امرين <sup>يعني</sup> امرين ان العبد هو الفاعل <sup>عليه</sup> الفعل

جهنم لا تسام من غير كراه ولا جبار ولكن تقدر الله سبحانه <sup>عليه</sup> السار

في فعل العبد فيرون القدرة لم تيم فعل العبد <sup>يعني</sup> ثم ومعنى هذا

ان الله

ان الشئ حاقظ للعبد لما يصدر عنه من افعال ويدون حفظ له

لا يكون العبد الا في شئ ما دام محفوظا بقا به وفعال <sup>شئ</sup> شئ

وهو ان الله لا يتركه فاجبه محفوظا على الفعل <sup>عليه</sup> لا يستعمل

من غير مشاركة مع الله تعالى فمضى قولنا ان العبد فعل لا فعل باله لا

لا بدون الله واما مع الله وبما اشركا اليه فانه طريق مظلم <sup>يعني</sup> بعيد

فقدما ذكرنا لك ليس غير الاجير او تفويضه له هو العدل

افعال البهائم فان عصفورها جبارهم وبما وفقه قدر الله ولو شأوا

اطاعوا ظلموا خناروا المعصية جبر عبيد لهم من العقاب ولم

يظلمهم استحقوا العقاب <sup>عليه</sup> لقد ونهم المعصية من غير اضطراب

تكون معصيتهم موافقة قدر الحكيم لا تكون بدون هذا الموافقة لم  
 يزلهم خيرتهم من الطاعة موافقة قدر الله فاختيارهم لاصلاحه <sup>لفعلين</sup>  
 لا يفارقه قدر الله لا يتم بدون ان قدر فكان العباد مستقلين <sup>بفعل</sup>  
 خيرهم وشرهم مع تقدير الله لا ي الفعلين خيار وفهم <sup>الله</sup> يفعلوا <sup>التقدير</sup>  
 وليس هذا التقدير حتما واما هو تقدير خيرا فافهم بها الثبات  
 في النبوة اعلم ان الله سبحانه لما كان فينا مطلقا لم ينجس شيئا  
 فخلق بمقتضى كرمه وفضل خلقا حبا يصليهم ما شاء من كل  
 ولما كان يحيا حبا يكون تفضلن جاي <sup>مقتضى</sup> احكامه فكلف <sup>حق</sup>  
 بما يستحقون به من تلك الفواضل على وجه يخرج فيه عن العيب

ولما كان

وما كان سائر الخلق لا يعبرون فيه صرحهم لان ذلك لا يعلم الله سبحانه  
 وكان عز وجل لا تتركه الا بصلا ولا يقدر الخلق على <sup>تتم</sup> منتهى <sup>البر</sup>  
 الى الخلق عن الله عز وجل بان يريد منهم ما فيه صلاح دينهم ودينهم  
 لان ذلك لطف بهم توفيق داعي ارادته لصلاح نظامهم في الدنيا  
 على ذلك اللطف فيكون ملجأ في الحكمة وهو ليس <sup>الحكمة</sup> ولم يفت <sup>الحكمة</sup>  
 بجاهد الخلق في اوقات متعددة متعاقبة وكانوا مشركين  
 خذوا في ما يروى منهم حبيب الحكمة ان يمشي في كل امه رسول  
 منهم ليرى الله ما يقوم به الله منهم لانهم لا يعلمون الا ما علم الله تعالى  
 حتى شئت له بقوله اني نبينا محمد بن عبد الله فاعلم ان النبيين

من خلق الله سبحانه  
 من خلقه واولاده  
 الله الشافي  
 عليه



فصل لما كان النبوة من مقتضيات احد وجب ان  
يكون على وجه كس لتحصل فيه البعثة وكونه لا بد وان يظهر الله  
بنحا على من بعث الله نبيا امره بالحق لا يقع من انبأ جبره مثل خارقا للعادة  
مطابقا لدعواه يكون من الله عز وجل مطابقا لدعواه وان يكون  
صحيح نسب ظاهر المود يستقيم خلقه مطهر من جميع الاحوال  
يشتد القلوب في خلقه وخلقته بحيث لا يعجز عليه من شيء  
وان يكون صادق القول لم يعبد من كذب ولا جنان ولا طمع  
شي من حطام الدنيا وان يكون عالم بل ما نه اتقاهم وان يهزم  
واعلمهم بما يؤمروا بها من غير سطر من جميع الرذائل والتفاسيد

الظاهر

انما تروا بها طهنة بحيث يعرفون ان الله لا يرسل اليهم الا يكون  
فيهم لا يظن في كل حقه كما ان يكون معصوما من جميع الذنوب  
من الضعاف والكبار قبل البعثة بعد من اول هذه الاخره ومن السمو  
والشأن ما ومن كل شيء تعلل في الرعية من قبول امره ونهيه  
او يحسن التكليف او توقف في نبوته لان حجة الله بالهدى والنبوة  
حجة الله على عباده ولو جاز ان يكون احد من المكلفين كبر خدشا  
في نسب قول ما مست حجة الله عليه ان يكون محمدا من الله  
موفقا للصلوب في الاعتقاد والعلم والقلوب العمل لان الله  
بنحا تولاها بالاطاعة والامتثال ويوتى الله بذلك على مقام

عند الله ويقدر لك ليسوده وكل ذلك اداة من تعالي لتلك يكون لا

لنفس على الحج بعد الرسل لان النسب هو الانسان المخرج عن

بقية واسطة من البشر ولا يكون حجة حتى يثبت عند الحنف ان قوله

قول الله وامره امر الله ونهيه نهي الله والله قدور على فعل ما يقوم بالحجة

له صانع وبذلك يتيق لطف خلقه الذي توفى صراحهم عيده الدنيا

والاخرة فيجب عليه فعل في الحكمة وسوفا لا يخلو في حجب الاضلال

بفتح هو لا يفعل القسح لانه مطلق لا يحتاج الى شيء

فصل اذا عرفت هذا فانه الامم هو محمد بن عبد الله بن عبد الله <sup>المطلبين</sup>

باشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن

لوي بن غالب بن قحطبة بن مالك بن انضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة

بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان <sup>صلى الله عليه</sup>

والله اعلم بالبين لانه ادعى لنفسه وانه المبعوث المطابق <sup>عليه</sup>

وكل من ادعى لنفسه فهو المبعوث المطابق لدعواه <sup>عليه</sup> فهو

بنو وقد تواتر بين ابيهم من غيرهم من جميع اهل الدنيا انه قد

رجل في مكة المشرفة اسم محمد بن عبد الله ادعى لنفسه وهو المبعوث

مبعوثه على يد المطابق لدعواه المقرون بالحق فيكون نبيا

وهذا التواتر موجب للقطع بالامس بقت له شبهته

وهذا امر تواتر بين جميع اهل الارض <sup>صلى الله عليه</sup> والله

خاتم النبيين فلا يكون نبي بعده فوجب ان يكون بينهما سلاسل الى الله  
كافوا لانهم مكافون ولا يصح تكميلهم بغير حجة ولا يثبت الله حجة على خلقه  
الا على النوازل كورثت نبوة بانوار عند جميع المكلفين واما  
من سبق له شبهة فلان كانت نفقة تعودت الاثام  
لان الله سبحانه يقول ما كان الله ليضل قوما بعد اذ هداهم فبين لهم  
ما يتقون اما معاجزة الله اصدق الله عز وجل بهدوه فكلية وقد  
عدلها الامم العترة منها اشفاق القوم من الماس من بين  
اصابعه واشياء اخذوا الكثير من طعام ليسير كاليه اجبر  
وكلام الذراع السموية ونطق الجواهرات وحسن المجدع وسمع

بسم

وتسبح اصحى في كفه وضمه اصحى بآية وغير ذلك ومنها ان  
العزير الذي لا ياتي به ليل من بين يديه ولا من خلفه مثل من حكمهم  
حيث قد تحدى صلى الله عليه وآله العرب العاربة حتى تحدى بهم باقصر  
من مثله فجزوا عن ذلك ولم يقبلوا منه لآية اياهم صبروا احد  
الريح والشفاء الصفا حتى ابا مقابتهم سب ذرايعهم  
وتحملوا ليس العار وقولهم لم يقدر ان يدعوا بالآيات  
سورة مثله وابقى الى العالم اجمع حتى ما سوى الله فلم يطق  
احد من خلقه عارضته ولم يكن نبي من انبياء الله معجزة باق  
بعدهم لان نبوتهم منقطع الا في زمان فابق ما تبقى التكليف لان



بنوثة باقية كذلك يكون حجة على طوائف المقرضين المعاندين  
 فصل في وصية النبي صلى الله عليه وآله وسلم في خاتمة النبيين  
 بنحو آخر في كتابه فقال ما كان محمد أباه من جبالكم ولكن رسول الله  
 وخاتم النبيين بنحو لا يقع منه الكذب لأنه في شيء بعد  
 حاجته إلى شيء آخر في كتابه فقال أتاكم الرسول مخبره وقد  
 أخبركم أنه لا نبي بعدي يكون ذلك حقا وهو ايضا فضل من سائر  
 الأنبياء ومن الخلق جميعا بقوله أنا سيد ولد آدم ولا فخر  
 وقوله لا نبوة بعدي أبوك خير الانبياء وبعك خير الامة لا وصية لاه  
 معصوم ولا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى قال تعالى

واولئك

ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليسين ثم قطعنا منه  
 اوتين فيكون قوله صدق وكونه فضل الخلق حقا ولكم اجمع عليه  
 العلماء من انه سيد الكائنات ومن الكلام القوي من قوله تعالى  
 خطابا له لو لاك لما خلقت الافلاك فلا جد خلق الافلاك وهو  
 سيد ولد آدم فهو خير خلق الله جميعا الباب الرابع في الامامة لنا  
 ثبت وجود النبي في اطفال لا يتم نظام ولا الا باليوم القيمة  
 هو المبلغ عن النبي بنحو المؤدى عنه تعالى الى الخلق ما به بقا وهم  
 ما دام التكليف ما به سعادتهم الابدية وكان ما يوديههم عن الله  
 بنحو تجردنا فاما تجرد احوال المكلفين الى يوم الدين وهو

لا يبقى الى آخر التكليف بل بحري هبة التغيير الموت لانه من عبادة  
ولا يجوز في الحكمة في حكم نبوة لانه لطف واجب لم التكليف  
في الحكمة نصب خليفة يقوم مقامه يودي عنه الامم احكامه  
حافظ شريعة قائم سند لا تبطل حتى لا يباثد على اخلق  
التكليف لا بد وان يكون في الخلق جميع ما ذكر في حق النبي  
من كونه اعلام من الله واثق بهم واعبد بهم وازهرهم وانجهم  
وغير ذلك من معصا من الذنوب الصغائر والكبائر من اول  
عمره الى آخره ومعصا من الكذب والخطا والنسيان وغير ذلك  
من جميع تعبير في حق النبي الا ان سبق قولنا ثبت انه

خاتم

خاتم النبيين بل بعد هذا انما اشترط ذلك في الخلق لانه  
قائم مقام نبوته في جميع ما يحتاج اليه سائر التكليف من كماله في حفظ  
شريعته وتو لطف من الله واجب عليه تعالى في الحكمة كما بينت  
على حد واحد فلا بد ان يكون تصفا بصفات نبوية بحيث  
يحصل له كافي من القطع بانته وانه قول قول الله قول رسول  
وحكمه وجوب طاعته والتسليم له والرواية على جهة القطع ولا  
وان يكون مظهر انما من كل ما يلزم منه فرة التقاوب وعدم طعن  
في جميع الاحوال ومن كان بهذه الصفات لا يطلع عليه الا من يطلع  
على السراير ويعلم اقصاها وهو الله وحده ليس ذلك موكول الى حد

من الخلق ولا يعلم ذلك الا شخص خاص عن علي شخص ذلك لطف

واجب من مقتضى العدل القدر الحكيم عز وجل لا يخل بوجوب لائ

يقع وهو يتعالى عن فعل القبح الغناء المطلق ولم يكن في الآ

من يتبع فيه شروط النسب وغيره نبياً الا على بن طالب لانه

معصوم من كل ذية عصم منها النبي وشيرك في كل فضل الا انبو

وقد نص الله سبحانه في كتابه فقال انما وليكم الله ورسوله والذين

امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم ركعون فهدوا

تواترت الروايات وكلام المفسرين من الفرقين بانما نزلت

في علي حين تصدق بخاتم وسوكم لانيكذلك انما كان بيت

فاشتمروا

فاثبت الله عز وجل على نبص كتابه العزيز ما ثبت الله تعالى له ورسوله

من الولاية وما سوي منها الا اذ اولى بهم من انفسهم في كل شيء من

امور دينهم ودنياهم اخرتهم لا شأني الولاية انما ثبت الله تعالى له

ورسوله ولما ابدى ذلك رسول الله يوم عذره على ربه والفقهاء

من طرق متعددة بالوجه التواتر باقرار الخصم بقوله استاكم

من انفسكم قالوا باجماعهم يا رسول الله فقال ان كنت مولاه فعلي

مولاه اللهم ان من الاله وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل

من خذله اقول من قال الله في حقهم اني انزلهم الرسول فخذوه وانما حكم

عنه فاشتمروا وقال في طيبره الذين يخافون عن امره ان يصيبهم فتنة



اء يصيبهم بليم قال فيرويه ينطق عن الهوى ان هو الا وحى  
 وقا فيرويه ليقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا من ذبايعهم ثم لقطنا  
 منه لوتين قد روي الفرقان انه قال علي قضاكم وقال علي  
 مع الحق والحق مع آيد ورمع شيئا واروا مثالا ذلك فاد ثبت  
 اء كما سمعت واذا معصوم مسدوس الله سبحانه يدور مع الحق  
 شيئا واد انه يهدي الحق ولم يزل دليل على ان غيره من الصلوة  
 بنده المشابة ولم يدع احد من الائمة لعصمة الا حد من الصلوة كما  
 ادعيت لمن يهدي الحق الحق ان تتبع وتخذاما ما يقتدى  
 به لانه لا يفارق الحق ولا يفارقه الحق يدور مع شيئا دار فهو الحق

لله

من الفريقين لا يكره احد على انه لا يكون مع باطل في حال من الاحوال  
 ولا يعني بالعصمة الا اذا فقد ثبت عند كل منصف طالب للحق  
 على جهة لقطع من مثل هذا الحديث هذه الآتي ان على بن مطهر  
 خليفة رسول الله لا فصل لانه يهدي الحق لانه لا يفارق الحق  
 والحق لا يفارقه فهو حق ان تتبع كلام الله سبحانه في كتابه على عباده  
 ومن لم يحكم بما انزل الله فالولئك هم الكافرون ومن لم يحكم  
 بما انزل الله فالولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما انزل الله  
 فالولئك هم الفاسقون فهو الذي في حسب الله عنه الحسن  
 وظهرهم تظهير افهموا معصوم نص كتاب الله وقول رسول الله

وهو المنصوص عليه بالخصوص من التوراة ورسوله ولم يدع احد من المسلمين  
 ذلك الا من الصحابة اجمعين لا رب العالمين ففسدوا العلة المبررة <sup>لنصب</sup>  
 العلة م علي بن ابي طالب بعينها المبررة لنصب الحسن ثم الحسين ثم علي  
 علي بن الحسين ثم محمد بن علي ثم جعفر بن محمد ثم موسى بن جعفر ثم  
 علي بن موسى ثم محمد بن علي ثم محمد بن الحسن بن علي بن محمد  
 الصالح اجماعا قائم م ح م و بن الحسن صدامت الله عليهم اجمعين  
 وجميع اعتبر في خلافة علي بن ابي طالب في قيام مقام رسول الله وادله  
 وكونه جاز الله على خلقه الى غير ذلك مما اثبتنا في نوعه في حقه من الكمال  
 والفضائل المعبره في الواسطة بين الرب سبحانه وبين خلقه كالمعبر

في كل من هذه صلاوات الله عليهم اجمعين كذلك خصوص الحسن  
 وكل واحد منهم من الله كما هو صريح حديث اللوح الذي رواه جابر بن عبد الله  
 الانصاري في غير ذلك من القرآن الا حديث الله من  
 رسول الله ومن نص كل سابق من بعده وكل ذلك بالتواتر المتوحد  
 للقطع لا من سبقت كسبت لان ذلك لا يصحيب الله عز  
 وجل وحقه وحقه انما يجب لعموم عظم قدرته غناه المطلوق فضل  
 ويجب ان يعقد بان القائم للشرط حتى موجودا عند اجماع الفرقه  
 المحقه على ما هي موجوده ان هذا الارض قسطا وطلا كما كانت  
 جوارا وعلما بها بن الحسن كرمي غايه اجماعهم على اجماع

انتم من لعيت تجفان الله شي اذ سب عنكم الرحمن وظهرتم  
تظلم فيكون قولهم حج لا ثم لا يقولون الا الحق وانا اجماع شيعتهم  
الحجة لكشف عقول امامهم لمعصوم وانا عند العامة فكيف منهم فامون  
بقولنا منهم من قال قال لان لم يوجد منهم من قال بان عيسى بن  
مريم وماروي القريظان من قوله من مات لم يعرف امام زمانه  
ميتة جالبة يرد بين الفريقين لانه صدق على من في زمانه هذا  
فان من مات في زمانه هذا لم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية  
ولا يصح الا اذا كان الامام موجودا مع انه لطف بالامم التكليف  
فلا يصح وجوب التكليف من لطف بوجوده لانه شرط والمشرط

عدم عند عدم شرط فكل من قال بان الله موجودا اذ لم يقل  
بان الله ومات من استبعد وجوده وطول عمره فقد اخطا الحكم  
لان الله عز وجل جعل له وليا لا يمكن زوجه وبه ان خلق انفسه وجود  
هو وادله في زمان براسيتهم على احد القولين المشهورين  
الى الان باق بل هو حي في النسخ في الصور وسوايته ذلك على القاع  
واپس عدو الله باق الى يوم الوقت المعلوم فاذا جاز بقا عدو الله  
وبقا انفسه نذرى بولند دليل لمصطفى خيرة بنسبته الى مصطفى بقا  
محل نظر الله سبحانه من ان لم يقطب الوجود فكيف لا يجوز بقا  
يتوقف جميع مصالح النظام في الدنيا والدين في الآخرة على بقائه

مع ان الامته قد انقضت رواياتهم واقوالهم على ان لا بد من قيام  
 القام فمخبر رسول الله بقوله يوم تقي من الدين الا يوم واحد  
 اطول الله ذلك اليوم حتى يخرج الرجل من بل تقي وذريته ومن ولد  
 اسمك سعي كنيسته يس الارض طاولكم ملتجوا  
 وظلم مرقا من اعداءه باذني بني مريم كذبوا حديث المنفق  
 على معناه ولان صليسي من اهل البيت ولا من ذرية ولا من ولده  
 وليس اسمك سعي كنيسته مرقا منهم باذني المسمى العباس  
 كذبوا الحديث لانه ليس من اهل البيت ولا من ذرية ولا من ولده  
 فموقوف بل نصف الطالب للحق الا القول باننا اثنا في عشر من المائتين

الذي

الثامن من رتبة الحسين عجل الله فرجه وسهل فرجه فصل  
 ويجب ان يعتقد وصاياه وصيته لانه يتما ٢ ويوم من بهم وانهم انما  
 قالوا استحق عن الله تعالى ان الله سبحانه عظم عتبه واجابته وذكره  
 وشكره ومن انشئ الله في قوله حق وفعل حق وان يومين بكل انزال الله  
 عز وجل من رتبة وصاياه من كبره وحجبه بما اوتاه الله اليه من ملائكة  
 عز وجل خبر بذلك خبره بن محمد بن محمد بن ابي بصير وقول وكلمة  
 ككتمون حق وصدقوا شهد لهم بانهم بلغوا ما انزل الله اليهم وادوا  
 الى عبادته امرهم الله بما فيه فعمل على الرسل الا البلاء المبين اليها  
 ابواب الخمس في المعاد يجب ان ينفذ المكلف في وجوب المعادني



عودنا روح الى جسدنا يوم القيمة ذلك ان اذ مات الشمس كما  
ارواحهم على شدة صنف احد من محض الايمان محض وهذا مضمون  
بعد الموت الى جنات الدنيا تتمعون فيها فاذا كان يوم القيمة عند  
طول فجر الثاني تتم الملائكة نجيب نور عيها باليا قوت الزمر  
وانزله روح الله فيكون في طيرهم بين السماء والارض حتى ياتوا وادى السلام  
بنظر الكوفة فيقولون هناك الى اول الزوال ثم يستأذنون لهلك  
في زيارة ابايهم فريادة خرمهم الى ان يصير ظل كل شيء مثله  
فيصير بهم الملائكة فيطرون الى غرفات الجنان فيسبحون فيها  
بهكذا الى جلال محمد فيرجعون الى الدنيا فيموتون في الدنيا شاة

في الرجوع في عصف عمره في الدنيا حتى يموت مرات في الدنيا  
يرجع حتى يقتل فاذا رفع الله محمد واهل بيته من الارض تولى ابن عباس  
يوما ينفخ الميراث في الصوف فيطير الارواح وسائر الحركات فلما  
حسن ولا محسوس لهما سنة وانا اجسادهم فيايتها الروح  
من جنات الدنيا الى افق الصوف فيصعد لاجسادهم تفرقوا  
تبقى سيدة في قبورها مثل سخالة الذهب في دكان الصانع  
وثانيها من محض الكفر محضا اذا مات حشرته ارواحهم الى عند  
مطلع الشمس يعذبون بحرنا فاذا حارب غروب الشمس حشرها  
الى بر موت لبادي حشر موت يعذبون الى الصبح فليس لهم الملائكة

الى مطلع الشمس وكذا الى نفوس الضعق في ظل الارواح واما اجسادهم فهي  
 في قبورهم ما بين الدخان والشر من النار التي في المشرق وكذا الى النفوس  
 وما لها من المحض الايمان لم يحضر الكفر وسوا لا تبقى روحهم مع اجسادها  
 اجسادهم الى يوم القيمة ونهضت ربعمائة سنة بين النفوس في طر  
 من تحت العرش صر صر صر ولما نهضت كراكتها التي تحتها  
 الارض كلها بحر واحد فيتمتع على وجه الارض بجميع خبايا كل جسد في قبره  
 فثبت اللحم في قدر ريعين ثم سمعت الله عز وجل اسفل في  
 فيخرج في الصلوة نفوس المشورة ابعدت في الارواح فمدخل كل  
 روح في جسد في قبره ويخرج من قبره فيغض التراب عن اسفله

فذا هم قيام ينظرون هذا هو يوم عود الارواح الى اجسادها كما هي  
 في الدنيا وكما هي في الايمان بهذا اليوم عود الارواح الى اجسادها ولان الله  
 ممكن مقدور الله عز وجل قد اجبر رسول الله صديق لا يبين  
 حقا ولان وقت ثمة العدل الغضن ويوم الجبر على الاعمال وعدم  
 وجوده ينال في الفضل في اعطاء الثواب في العدل في وقوع العقاب  
 ولان لطف التكليف بعينهم على الصانع ويرحمهم عن المعاصي فيكون  
 واجبا في الحكمة لان المسلمين جمعوا على قومه وصلى الله صل من صل  
 الاسلام فلا يحقق الاسلام بدون تقواه وقومه وصلى الله من شكره  
 فيكون وقومه حقا ولان الله سبحانه كلف عباده طاعة وعبادة

على الوفاء بعد و تشمل امره حسن الثواب و ناسم عن عصيته لو صدر من  
 نقض عهده و خالف نهيه بالعقاب ثم وقع التكليف منه تعالى و وقع  
 من بعض عباده اطاعة من بعض لمعصيته لم تقع الجزاء فيها و صدر عنه  
 و اجبر سبحانه انه قد اخذ ذلك المليم القيمة فقال تعالى انما يؤخر عليم  
 تشخص فيه الابصار و قال تعالى يستعبدونك بالغضب لم يخف الله  
 و عدوا ان يؤاخذوك بكلاف سنة مما تعدون انما يؤخر ذلك  
 من الآيات فيكون قوله قد لا يؤخره ايضا و قال الله تعالى  
 لما كان الخضر مائما لم يتم مقتضى العدل الحق و جباة كل ذي  
 روح لاجل ان يجازى بعمله من خير و شر و في قوله خذله الحق ممن تعدي عليه

و قال

و ظلمه يؤخر منه الحق لمن ظلمه منه الا ان الله تعالى يجازى كل عمل  
 خير و شر و اخذ الحق من ظلمه من ظلمه شامل لكل ذي روح من حيث  
 ايجوبها من الله و اجب و سائر شياطين و احيوانات بجميع انواعها  
 الا ان ذلك في كل شئ بحسب سبل النوع الواحد ككلمات الله تعالى و  
 و لكل درجات مما عملوا و لا يسل على ان الحساب و اخبر عن كل احياء  
 الناطقة ايضا منه قوله تعالى ما من دابة في الارض الا طير يطير بحكمة  
 الا اعم مشا كل ما فرطنا في الكتاب من شئ نعم الى بهم خيرون  
 و قوله ليعقبن احكام من قهرنا و قوله ولا تطعموا كلابا يدل بنا و يد  
 انما يخذ الحق لذي الحق ان كان من الناطقين بل خير بعض الاحكام

كالاجار المعذرة من ان الله لا يتجسس غير ما يقص منها الرضا بالكل  
 في افس كونا قول تعالى انكم وما يعبدون من ان الله يحصب جهنم  
 انتم لها وارون فان قلتم كيف نفخ في الصور لا نفخ في الصور  
 قلت ان الله اعلم بما نفخ في الصور لا نفخ في الصور  
 لو كان هؤلاء الله ما وردوا لانها لو لم يكن لها عقول لقال ما وردت  
 وانما قال ما ورد ما بضمير العباد مثل ذلك قول تعالى فقال لها وللملائكة  
 وللارض انما اطوعوا وكرها قال تعالى انما اطاعوا لم يقص طاعت  
 وفصل وانما انما قصاص من اجماعات لا نجح في الدنيا كما  
 وردت الاجابة الكثير مثل ان من من فخرت على الفرات

فدوى

فاجري اليها عينا من صبر من قول الله تعالى حسبل الله  
 واما انك كثيرة وانما كانت عقوبة اجماعات الثباتات  
 مثل ما ورد ان الارض اسجدوا لله الملائكة والنباتات المكلطة  
 المملعة عرضت عينا لاية محمد واملت به ولم تقبل علة مرة  
 وما لا انما جعلت عقوبة في الدنيا ما لا يس لها خيرا كقوله  
 في نظيرها الاخرة عسى ان ترجع ولان ادركها كقوله يكون تبت  
 تقبل الى الاخرة بن نسيان جزئي لا يكاد يرجع جوهره وادركها  
 جزئي لا يكون رتبة من نوع الاخرة وانما آخرت عقوبة الاصنام  
 اي الاخرة وان كانت خزيه لاجل التبعيت لمن يعبد من الله



فصل وما يجب اعتقده احد في الجوانح تشبه على صاحبها من الكافين  
 بما عملوا يقول تعالى يم تشبه عليهم استم ايدهم وارجلهم بما كانوا  
 يعملون وق وروى الروايات الكثيرة ان لقاء الارض تشبههم  
 بما عملوا فيها وكثير الايام والليالي والساعات واشهر والاعوام  
 فتشبه عليهم بما عملوا فيها واعتقل به ذلك فاذا تطابق العقل  
 وانقل على ثبوت شيء وجب اعتقاده ثبوت فصل وما يجب  
 اعتقاده تطير لكتاب في كتاب الانسان ذوات فاول ما وضع  
 في قبره ويسر عياله بن باية الرومان قبان انقبوا قبل شكره في قبره  
 ويقول له كتب عما فيقول اني استعالي فيقول انا اذكر ما

ل

كفي قول ليس عندي قرطاس فيقول خذني بعض كفيك فيقول اني  
 وواته فيقول انك فيقول ليس عندي قلم فيقول اصعبك فير عليه  
 رومان جميعا عن من كبر وصغيرة فياخذ تلك القطعة فيطوق بها  
 في رقبته فيكون اقل من جبل حد وهو قول تعالى في كل انسان الزمنا  
 طائره في عنقه ونخرج له يوم القيمة كتابا يقيده بشئ لآيته فاذا كان يوم  
 يوم القيمة تطير الكتاب كالمحسنا انا انا كتب به من جهرا واخفاه  
 ومن سبها انا انا كتب به من ظهره وخرقه فخره وخرجه من صدره  
 واخذه بشئ لا فيقفون صفحا جميعا جميع الخلق في كتاب الله  
 الناطق وهو انه الذي تعرض عليه الاعمال فينطق على الخلق ما كانوا

يعدون وكل نظري كتابنا في حرف حرف وهو قول واحد هو قوله

تعالى وتري كل امه جائيه كل امه تدعى الى كتابها اليوم تجزون ما كنتم

تعملون هذا كتابنا ينطق سيكم بالحق لا ذك انت اعمال الخلاق

تعرض علينا في الدنيا فصل من ذلك اعتقاد الميزان لا عمل الاقدار

فروى انه ذك فين جرد على التيسر في غير ما هو لاية الامه قول

كتابنا عن عمل الله تعالى العمل بقادير الاستحقاقات الراج منها

والبروج والحق انه لا شافي بين الاقوال لتلك فانه ذك فين كنه له

الحسنات وكنه لسيئات هو لاية الامه وهو عمل الله وجه

الجميع ينشئ الرساله محله الواجب اعتقاد ان يوم القيمة صلب الموزن

م

لتمت اعمال الخلق وانما بهكذا او كذا فالحق وانما ذلك محال ثم

والذي يس على جوده قول الله تعالى في كتابه انضع الموزن القسط

يوم القيمة فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلون ومن خفت

فاولئك الذين خسر انفسهم في جهنم خالدين فيها وما يجد

اعتقاده انضراط وهو جرد على جهنم اول عقوبة بالحق صاعدا

البحر يصعدون الى الف سنة زوال بينهما جذا في يوم على الجدا

محمسون عقوبة كل عقوبة يقف فيها الخلق الف سنة وهو احد

من سيف اوق من الشعر يتبع لليطع بين سالي الارض يضيق

على الحاسي الناس مزين فيه على قدر اعمالهم فمنهم من يشهد

انما صفت منهم من غير علمه بل هو الغرض منهم من غير علمه  
 ومنهم من غير علمه بل هو الغرض منهم من غير علمه  
 ومنهم من غير علمه بل هو الغرض منهم من غير علمه  
 واتفاق من اشعره انه جبره وعلو جهنم وان الخلق يكفون  
 بالمرور غير ما مرقه كغيره ما معنى السعوى غير لفرول منه وسعوه  
 لمراد من فلا تجب الله ما ذكره الاخبار المتواترة معنى من الفرقين اجبا  
 السيلين على ذلك فصل وما يجب اعتقاده كخوض في الكثرة  
 لان الما نصيب من نهر الكثرة والخوض يكون في عرصة القيمة  
 منه امير المؤمنين ع طاش المؤمنين يوم القيمة وما يجب اعتقاده

الشفاوة

اشفاة عنه ونهاية لابل الكبار من منتهى كمال انصرفت شفاة على  
 الكبار من او الاخبار المتواترة تكثرة بانه اشفاة لابل منتهى الدنيا  
 فشفيعنا من الرضى الله دينه من منهم شفع الله شيعتهم  
 وشفيع شيعتهم من شياون من المحبين والواجب اعتقاده ثبوت  
 شفاة محمد للعصاة من الله واما تفصيل والترتيب فلهي  
 ما يصح من الدليل لانه من ثمرات الايمان ومكملات المعرفة  
 فصل وما يجب اعتقاده وهو واجبه ما فيها من النعم الموقرة  
 وهي الجنان انما الثمانية كما دللت غير الاخبار ونطق القرآن  
 وجنان الدنيا ايضا موجوده وهي آتوا في اليها ارواح المؤمنين

الى ان يفتح اسير اقل في الصور عند مغرب الشمس نفخ الصقوق قد

ذكرها الله تعالى في كتابه فقال جنات عدن التي وعد الرحمن عباده

بالغيب ان كان عدو مائتا لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما ولم يسمعون

فيها بكرا وعشيا وهي جنات عدن لا جنات الاخرة لان جنات

الاخرة ليس فيها كورة وعشي ثم قال تلك الجنة التي نورث من عباده

من كان تقيا وبه جنات الاخرة وجنات الاخرة ثمان الاولى

جنة العرووس الثانية جنة العايدة الثالثة جنة النعيم الرابعة جنة

التي مرتبة جنة دار السلام السادسة جنة دار النخل السابعة جنة

الثامنة جنة دار المقام وجنات الاخرة سبع كل خيرة خلق

من جنات الاصل واثابته عدن فلا ظل لها ففي الاخرة خمسة عشر جنة

ثمان هي الاصل المعروف كل سما فوق جنة والثانية فوق الكرسي

وسبع جنات الاخطار هي تحت الثمان اقل منها وفي الجنة

ان جنات الاخطار يسكنها ثلث طوائف من المخلوقين المؤمنين

واولاد الزنا من المؤمنين واولاد اولادهم الى سبعة بطون النبي

الذين لم يحجب عليهم التكليف الظاهر لم يكن لهم قرباتهم شفعا ليلحق بهم

واسما الجنات الاخطار ستمائة جنات الاصل مثل الشمس في ثمانية

الاربعة فان سماء الشمس في الارض اسم الشمس والاولى الجنة

وجو الجنة في الارض اسم الشمس في الارض والاولى الجنة



وجود القرآن الانبياء والاجماع فصل مما يجب اعتقاده في الدنيا

وما عدا فيها من العذاب لا يلزم نيران النخل سبع و نيران الدنيا

سبع عند مطلع الشمس وقد نطق القرآن بذكر النار وانها موجودة

قال تعالى وحق بال فرعون سوء العذاب النار يعرضون عليها

فدوا عيشا وما يرى نيران الدنيا لان الاخرة ليس فيها عدد وعشش

وقال يوم يقوم الساعة وهذه نيران النخل لان نيران الدنيا لا توضع

لهم يوم يقوم الساعة غير المعروض عليها فدوا عيشا وقد تفق

على تفسير القرآن على الوقف على الساعة فلا تبادر بالخلو والفرغ

فقد اخرج الله سبحانه لوجود نيران الاخرة ونيران الدنيا واستنبط

صريح في ذلك واجمع المسلمين على وجوده ان يقول مطلق الاختلاف

انما هو في الكيفية والصفة بل هي موجودة بالفعل او بالقوة وان <sup>انها</sup> وجودها

كلها تنها وانما خبرتها تنها وليس موجوده بالفعل وانما توجد بالتدريج

والنخل في الصحيح بل الصحيح انها موجودة وان نيران الدنيا و

ونيران الاخرة بالفعل كما دل عليه القرآن والاجزاء خصوصا حديث

المعراج فاقدم وظهرها ليلية المعراج وراى العذاب فيها والواجب <sup>اعتقادهما</sup>

وجود عذابها واعلم ان الواجب اعتقاد التام الذي لم يزل في نيران الاخرة

بل انقطاع لا اشبه بل كما حال النيران شتت التام على ملأ كما

بوصريح القرآن اجزاء بل العصمة وليس العقل حاكم بذلك كما هو

مقرر في محاذير ان لاخرة اربع عشرة طبقه سبع نيران الازل

الاولى علامه الحيم والثاني لظي والثالثه سقر والرابعه الحطه والكت

الساويه السادسه السبع السبعه وبنهم ثلث طبقات لخلق

وهو جنة التوابت وصحود ورجيل من تمر من نار وسط جهنم

وتنام وهو واد من صغر مذاتجى حول جنة نيران المخطيه ريعب

فيما اهل الكلباين السبعه من استحق دخول النار فصل حبيب

ان يعتقد ان اهل الجنة خالدون فيها ابد اشعرون ابد كلهم رزقا

منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقا من قبل عطا غير محدودا

وامنون بدوام امر الله الذي لا غايه له ولا ندمه وما هم منه بخيرين

شهر

شهر ذلك الكتاب وستة اجماع مسيلون ان من النار جردون

فيما ابد معذبون لا يخفف عنهم العذاب الا قليلا عليهم فيموتوا فلا

يخفف عنهم من عذابها كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها

ليندوا العذاب شديد من مخالف من الصوفية وبعض

الكل مخالف من صحاب الكرام المنحرفه فلا عبرة بقولهم ولا ينفيتهم

بعض الكتاب وستة الجمع على صحتهما وقد قمنا على الاول اعطيه

القطيعه فصل وما يجب ان يعتقد ان ما نطق القرآن وجاء

به محمد بن عبد الله من علم الساعة وسؤال منكروكمير لمن مخلص الماين

مخلصا من مخلصا في القبر والاشتر والشر والمصا وهو كساق

اصداق المصداق قنطرة على الصراط الجوز عبيد بطلت بدم من نهم  
 على الافواه والنطاق الجوارح من الجحش واحوال فيها من لها كل وانش  
 والنجوم صنوت لتقوم النار واحوال فيها من العذاب لا غلا  
 والسناسل والسريل ومقامع الحديد والجمجم الزقوم والغسيل <sup>لكب</sup> من  
 ومن شاة آتية لا ريب فيها وان السبعث من في القبح وحق  
 خاتمة وما ينبغي عقابه رجعتهم واهل متبر على ما ذكرناه في جوابنا  
 الموضوع للرجعة مختصرة انا اذا كانت استة التي يظهر فيها  
 قائم ل محمد عجل الله فرجه وقع قط شديد فاذا كان العشرين  
 من جمادى الاولى وقع مطر شديد لم يوجر شدة من يبط دم

الى

الى الارض متصل الى اوق شهر جيب ثبت لموم من سيد الله ان  
 يرجع الى الدين من الاموات في العشر الاول من رمضان يخرج الدجال  
 من اصفهان ويخرج السيف في عثمان بن عتبة ابو في رية عتبة بن ابي  
 سفيان والله من رية يزيد بن معاوية من الزول من الوادي اليك سفيان  
 شهر جيب في قرص الشمس من المئينين بعز الخلاق ويناى في النيا  
 باسمه في آخر شهر رمضان خفيف القمر في الليل انما من في النصف  
 ثمكسف اسب اول الفجر من اليوم الثالث والخير من نيا  
 جيل نيل في السما الا ان اتفق مع على وشيعة وفي آخر النهار  
 ينادى بليل من الارض الا ان اتفق مع عثمان الشير وشيعة

يسمع انحاء القوم كل من يفتنه ذلك كتاب البطون فدا  
كان يوم الخامس والعشرون من ذي الحجة يقتل النفس الزكية محمد بن الحسن  
بين الكوفة ومقام ظلماء في يوم الجمعة العاشرة من المحرم يخرج الكوفة خيل  
اسجد الحرام يسوق مائة مائة فرات عثمان بجافا يقتل خطيبهم  
فاذنت الخطيب غائب الحسن الكوفة فادرجية الليل ليلة  
صعد سطح الكوفة فادرجية ليلة العشرة فاجتمعوا عند من  
مشرق الارض مغربها في يوم السبت فيه عواكس الى بيعة  
فاول من يابح اظفار الابيض جرس ويقيم في مكة حتى يجمع المدة عشرة الا  
ويقتل السيف في عسكر بن عسكر الى الكوفة وعسكر الى المدينة ويخرجون  
فيهم

ويهدمون القبر الشريف تورثها لهم في سجد رسول الله ويخرج عسكر  
الى مكة ليعرفوا فادرجية ليلة السبت يقتل بهم لم ينج منهم الا اجمال بعض  
نذير السيفاني والاخر شير القانم ثم يسير الى المدينة ويخرج ليبيت  
واطاع غوثية وصبغاني الشير يسير في رضى الله وقتل الجالوت  
السيفاني ويأتيه السيفاني وبياديه فيقول قوام من قوام من اخواله  
كل ما صنعت فيقول سلمت وبايعت فيقولون والله ما نوثك  
صلى الله عليه والهون حتى يخرج على القانم فيقتله فيقتل السيفاني لا يزال  
يبيت صحابه في ارض حتى يستقيم الامر في الارض  
قطا وعدلا كما ملئت جوارها وظلم فصل ويستقر في الكوفة ويؤ



مسكن ابله مسجرو محفل تضامه مسجركه و هذه ملكه سبع سنين <sup>طوبى اليه</sup>

الايام والى الى احدى تكون سنة بقدر عشر سنين لان الله تعالى <sup>لذلك</sup> ما يله

بالبرك فكون مرة ملكه سبعين سنة من هذه السنين فاذا مضى

منها سبع وخمسون سنة خرج الحسين مع اصداء الاثنين واليهين

الذين استشهدوا معه في كربلاء ملكه انصر اشعث غير الذين عذبوا

فاذا تمت اربعون سنة الى تحت الموت فقتل مرة من تميم

اسمها سعيده وامامه يكتفي رجل كياون صخر من فوق سطحه ومجاو

في الطريق فاذا مات اتوا يقيمون الحسين ثم يقيم بالامر ويشير ليزيد

معه في عيلانه زيدا وعمر بن سعد وشمر ومن معهم يوم كربلاء ومن رضا

بالفلاح

بأنهم من الاولين والآخرين لعتد حديهم بين قتلهم الحسين وقبضتهم

وكثير القتل في كل مريضى يفعل لهم جهنم حتى يجمع عيده شرار الناس من

كل ناحية ويخرجون الى سبب الحرام فاذا اشتد بالام خرج السفاح

اي المؤمنين على ابن بطلاب النصره مع المراكه فقتلوا اعداء الذين

ويكثرون مع ابنه الحسين ثلثه سنة وتسع سنين كماله صفا

الكف ثم ضرب على قرنه ويقتل من المذقة فاقوى الحسين قايما بين

ومدة ملكه خمسة الف سنة حتى ان ليربط حاجبه بوصابة من شهيد كبير

ويبقى اهل المؤمنين في موته اربعة الف سنة او الالف سنة على

الروايات اربعة عشر الف ثم يكر على في جميع شيعته لانه يقتل

وحي مرتين في الكرة بكرة والرجعة بعد الرجعة والامنة اكلمهم يرجعون  
القائم لان الكل من موسى وقد نفهوني اول خروجي قبل لادن يرجع  
حتى يموت في جمع مليس مع جميع اتباعه ويقفون عند الروح قريبا  
من الفرات فيرجعون ليعتقروا حتى تقع منهم جال في افرا<sup>ت</sup> ورو<sup>ي</sup>  
ثمنون جلا فعند ذلك سباني ماويل قوله تعالى من ينظرون الا ان ياتيهم  
في غل من الغمام اولئك الذين قضى الامر رسول الله فيهم من الغمام  
حرية من رفا دارا واطيس سب فيقول له انصاره اين تذهب وقد الا<sup>ن</sup>  
لنا انصار في اري لا ترون اني خاف الله رب العالمين فيليق رسول الله  
فيقطعني ظهره فيخرج من صدره يقتلون صحابه جميع فعند ذلك يسب الله

الاشرك بشيئا يعيش المؤمن لا يموت حتى يولد له الف ولد كولد  
او اكث<sup>ر</sup> له وولدوا يطول حركهم هلال حال الشوب يكون له عيسى  
وتظهر لارض كاتما تكل ثمرة اصف في اشتمها وكاتما في احد الثمرة من ثمر  
بنيت مكانا حتى يفقدت شيئا عند ذلك تظهر بشيئا اليها من عند  
مسجد الكوفة وما حوله بها شيئا فاذ اراها من قفا امره في حرب العالم رفع  
محمدا والله الى السما وقبلي انما سب في جميع بعين بواشتم فيهم في  
في الصخرة الصخرة وذكرنا هنا ما قطع من وايات الله الا انهم لا يرون  
يخرج للمؤمن عقابا جمعهم الى الدنيا وهو في احاديثهم واجري لا يارب فيه  
المؤمنون تلك الاجابة وانما عبرت بلفظ ينجي من لفظ الوجوب العاقل

بعض العلماء من ذلك ظن ان المراد بالحق قيام القائم وانه يجمعهم  
 بنقل النبي المتكثرة وادعوا انها اجزاء واحدة غير مسموعة بل بقرائن ونقص  
 نعمتها حديث مروي عنهم ولو لم يكن الا انكارها في الدين لكان الرشد في  
 خلافهم لكن في فصل وما يتلى بذلك الكلام في الآحاد والارزاق والآ  
 الاصل موقوت حدوث شيء في اجل الموت واثمها مدة كونها في الدنيا  
 واثمها ما كتبه وروحها في الموت والقتل اما الموت فما كان بالموت  
 اطيق في ما تارة وثمنا ونستأودا واثمها وعشرون سنة  
 اختلافات الفصل الانسان في الانسان بل الفصل في فصل الرزق  
 عشرون سنة وعشرون سنة في كل الصنف في كل سنة في كل سنة في كل سنة

اشها

اشها ما جرى القائم في اللوح المحفوظ من هذه الدنيا ومن الارزاق  
 لم يبق في كل واحد من هؤلاء شيئا من نعمهم وغير ذلك من كل ما كان  
 محض ما بين محض او محض الكفر محض ما بين ذلك في اللوح المحفوظ ما قدر له  
 مدة بقائه عند قيام القائم او جود النبي والائمة وما كان بموت غير الصبي  
 ففي سبب سبب مقتضى الموت فبقدر العمل المعصية التي تهاكمت له من الرزق  
 او الاصل في موت لم يبق ما كان له ان كان محض الايمان او الكفر وما كان  
 بالقتل فبقيل بموت باجله وقيل قبل اجله ثم شئت القائلون بالدين قالوا  
 بان اجله محتموم وانه قبل الاجل ولو لا ذلك لما استحق الدين القائل  
 فقال بعضهم لم تقبل ما شئت رعين ما قيل لا تعلم لم تقبل بل بموت

ابويش وقيل غير ذلك والذي فمت من اجبال الله انه يقبل قبل الابل  
وانه لو لم يقبل خمس سنتين نصف سنة واما الرزق فهو ما يتفقد  
وليس لغرض منه من المردب الغير غير الله سبحانه وخير رسوله واهل بيته علي  
به الا لا يكون احرام رزقا خلا لابل الخراف والليل على ان احرام لم  
ليس رزق اجبال الله من القرآن مثل قوله تعالى وما رزقناهم من قبل  
فمهم على الاتفاق من الرزق لو كان حراما لزمهم على الاتفاق منه  
لا انه تصرف في مال الغير فاذن واما الاسعار فانخص الخطاطا السعر  
حرب العادة في وقت مخصوص مكان مخصوص واما الغدا فهو انما  
عما حرب العادة لك تقبل قديك ان من الله سبحانه بان تقبل الامتعة

دلم

وكثير رغبة انفس فترفع الاسعار وقد كثير الامتعة تقبل رغبة اطباء  
فخص الاسعار وقد يكونان من غير الله سبحانه بان يمنع اسطوان انك  
من حليب الامتعة فتعلو وينعم من شرائها فخص وكن في ذلك ان الله  
والرخص يكونان تقدير الله وباعمال الناس وذلك ان الله سبحانه يقبل الامتعة  
او بسبب وجودها اعقوبة لبغض ال المعاصي بما قدرت الله عليهم  
كلت العقوبة من كان معهم ان لم يعص لا جل كونه معهم كما في قوله تعالى  
فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم وختما العباد  
كما في قوله تعالى لعلكم من خوف وبقصص من الاموال انفس  
او اثمات بشر الصابرين وليرفع درجات الشاكرين على الرضا واصفا



واهـ بـ رين على البـ فـ ان الـ سـ بـ حـ المـ بـ و غير ذلك و كـ لـ التـ بـ رين لـ  
 انفسهم لـ بـ سـ نـ ارض و قـ و الـ و اـ سـ بـ و جـ و الـ يـ قـ لـ سـ بـ  
 و جـ و الـ اـ سـ بـ و يـ دـ بـ سـ بـ قـ اـ بـ لـ يـ و جـ و الـ مـ ثـ لـ كـ ثـ اـ طـ اـ لـ بـ و اـ بـ اـ د  
 التـ بـ و مـ نـ الـ اـ طـ اـ و خـ و فـ اـ طـ رـ و كـ ثـ لـ مـ طـ اـ عـ اـ طـ رـ و مـ ثـ لـ  
 ذلك بـ ان كـ لـ التـ بـ رين يـ خـ اـ فـ حـ جـ الـ الـ الـ نـ فـ حـ تـ قـ عـ مـ سـ B  
 المنع من المعاصي من ظلم العباد و غير ذلك فان ما يكون سببا للظلم  
 انما هو لـ اـ تـ قـ صـ يـ فـ حـ مـ بـ و اـ و سـ بـ بـ لـ اـ تـ Qـ قـ Vـ الـ كـ رـ مـ اـ كـ رـ ضـ ا  
 و ارض انما يكون خلاف لتقضي الاجل موانع من تقصير التـ بـ  
 المكافئين فان قلت ان الغدا و ارض من الله عز وجل معنى ان  
 قد

قد سبب ان كـ تـ قـ صـ يـ رـ تـ المكافئين في الغدا و ارض لسبب  
 اعمال العباد بمعنى انه تعالى عالم بعدله في الغدا و تجاوز عنهم في ارض  
 فقد حببت الواجب على العباد شكره على نعمته و حمده على  
 كرم عهده و الاله و الرضا في كل حال بقدره و قضا

فانه ولى في كل خير و صلى الله على محمد و آل

الطاهر من التـ بـ كـ تـ Bـ مـ بـ و الـ  
 الملك الوهاب في يوم ثـ اـ رـ بـ  
 و عشرون من شهر ربيع الثاني

في يد اقل خلق الله محمد نصيرين على محمد نوري يا نور وى ١٢٤

9v



